

多倫多以馬內利華人浸信會

進深研經班

之

帖撒羅尼迦後書

黃紹權著

February 2, 2007 版本

獻給
所有愛慕主道的人！

並

在家中看管兒女，給我安心研究寫作的內子：

黃劉寶明

版權所有，使用時請註明來源及出處，多謝！

著者簡介:黃紹權

- 畢業於多倫多大學 B.Com (專修會計學、經濟學及城市環境規管)
- 後工作會計及教育界，曾任職中學預科地理科教師及香港大學城市規劃研究中心電腦系統主任
- 後畢業於加拿大安省神學院(Ontario Theological Seminary), M.Div. (教牧學)
- 自 1998 年開始事奉於多倫多以馬內利華人浸信會，任教會主任牧師至今
- 曾任加拿大福音證主協會董事會財政及網絡事工開發統籌。
- 除現在的全職牧養事奉外，亦正集中進修舊新約研究課程。

帖撒羅尼迦後書研讀

介紹與引言：

在本書中，保羅對帖撒羅尼迦信徒的勸勉，主要集中於對末世時代的真理教導，其中原因，可能因為帖撒羅尼迦教會已踏入更大逼迫的階段，於是生出對主再來更大的盼求，但願能平息一切苦害。所以帖撒羅尼迦後書，對於主耶穌再臨的解釋，更為著重，一方面要按神的啓示內容清楚說明，但另一方面，也不能夠在未知主再來的日子情況下，滅滅帖撒羅尼迦信徒的信心。

所以在帖撒羅尼迦後書中，保羅的主要題目有：

1. 勸勉(Encouragement)
2. 糾正在主再來的題目上的誤解(Wrong understanding on Parousia)
3. 對敵基督的了解和分辨(Scrutinize the Anti-Christ)

帖撒羅尼迦後書的分段

1. 書信的引言(1：1 - 2)
2. 感恩 (1：3 - 4)
3. 患難與逼迫下的教會(1：5 - 12)
 - a. 神對祂子民的公義明證(1：5 - 7a)
 - b. 神公義的伸張(1：7b - 10)
 - c. 主裡禱告的榮耀(1：11 - 12)
4. 對末世觀的介紹和處身其中的勉勵(2：1 - 17)
 - a. 抵擋異樣的末世觀(2：1 - 3a)
 - b. 離道反教的光景與結局(2：3b - 12)
 - i. 沉淪之子 / 敵基督的出現(2：3b - 6)
 - ii. 沉淪之子出現的因由(2：7)
 - iii. 主耶穌在末時的事奉(2：8)
 - iv. 跟從撒但的運動出現(2：9 - 10)
 - v. 神對離道反教者的最後審判(2：11 - 12)
 - c. 救恩的確據(2：13 - 17)
 - i. 在得救位份上感恩(2：13 - 14)
 - ii. 勉勵： 1. 站主得穩(2：15)
2. 安慰信心(2：16 - 17)
5. 勉勵顯主道(3：1 - 15)
 - a. 禱告、信心與行道的關係(3：1 - 5)
 - b. 行善不住、循規蹈矩(3：6 - 12)
 - i. 已往的教導(3：6 - 10)
 - ii. 更新的教導(3：11 - 12)
 - iii. 在軟弱中作守望挽回(3：13 - 15)
6. 祝福問安中的確據 *(3：16 - 18)

- * 留心：• 保羅收筆的手法如下：祝福 → 問安 → 確據 → 祝福
• 如此收筆，特色是在祝福問安之中，加上保羅本身對帖撒羅尼迦信徒的彼此認信。有為父之心腸，也有與主聯合的含意。

有關前後書的關係後註

1. 有聖經學者曾指出，帖撒羅尼迦前後書的次序應該前後調換，但從後書 2：2&15 中的所指，明顯地指出，在後書寫成之時，已有一封書信，送達到帖撒羅尼迦教會之中，因此上述要把前後書對調次序之論，更為不足證據。(請參前書引子中的筆記，有更詳細的討論。)
2. 另外，亦有部份聖經研究認為，前後書為同時期，甚至是同一卷書信，只不過前書受書於外邦信徒，而後書的受信人為猶太人信徒；但這論點並不強。
(請參 A. Harnack 的研究(德文)或 D.A. Carson, Douglas J. Moo, and Leon Morris 的 *An Introduction to the New Testament*, Zondervan, Grand Rapids, 1992, pp. 348)
3. 從後書的發展，我們可以相信，保羅、西拉及提摩太已到達了哥林多城。而後書的成書地點，也可以定為在哥林多城的時段。
4. 前書中，保羅曾因帖撒羅尼迦信徒對已死信徒的命運，作出了對末世觀和死後復活的教導，加上後來因其他神秘主義的出現，如 Nero-redivivus mythⁱ (尼祿王復活再顯的神話) 的出現，並在昔日帖撒羅尼迦信徒飽受逼迫之情況下，很多異樣信仰因而生出來，並不足為奇。以上種種致使他們有盲目跟從異教之風之情勢(fanaticism 宗教狂熱)下，所以我們會發現，後書中對末世觀詳加的闡釋，以及上述所言，都可能是寫成後書的其中原因。保羅在後書中的教導目的，有調較誤解末世觀之作用。

帖撒羅尼迦後書 第一章之在患難逼迫下的教會**本章分段**

- | | |
|----------------|---------------|
| (1)書信的引言 | (1 : 1 - 2) |
| (2)感恩 | (1 : 3 - 4) |
| (3)對患難逼迫下的教會勸勉 | (1 : 5 - 12) |
| (a)神對祂子民的公義明證 | (1 : 5 - 7a) |
| (b)神公義的伸張 | (1 : 7b - 10) |
| (c)主裡禱告的榮耀 | (1 : 11 - 12) |

(1)書信引言 (1 : 1 - 2)

- 在後書中的引言，秉承前書中保羅的一貫書信格式。與前書引言作一比較，後書中卻加上“從父神和主耶穌基督”的片語，申述有關“恩惠和平安”的來源。可是，這與前書中所指的恩惠和平安，應該是相同的含意，並強調信徒不需及不應往別處尋求。
- 這個內文的分別，源於在前書中選擇了較短的手抄本，但後書中卻選了較長的版本。根據聖經內文校對學(Textual Criticism)的原則，通常會選擇較短之手抄本為正確的版本。在聖經學者的研究指出，在大多數情況下，寫作只會延伸經文，絕少數會刪減經文，因此，普遍認為較短版本的手抄本年期較早，更貼近原來的版本。

(2)感恩(1 : 3 - 4)

- 在此有兩方面因素，使保羅等人為帖撒羅尼迦人向神感恩：
 - (i) 信心格外增長(Faith is growing abundantly)
 - (ii)彼此相愛的心也都充足(the love of everyone of you for one another is increasing)約 13:34
- 誇口(Boast)¹ cf. 林後 10 : 17 及腓立比書 2 : 16 --> Honor and Shame
- Honor and Shame(榮譽與恥辱) -- 這觀念在古近東文化中是起著重要的社會因素。人與人之間會以既定的社會標準，厘定誰得尊榮，誰得恥辱，問題就是這個社會標準本身並不標準，各處鄉有各處的分別，但大同小異。而保羅在此所誇口的事，即帖撒羅尼迦信徒的美德，是按著基督教訓為標準，而這標準在一般當日文化來講，並非是主流，並且可謂是羞辱。由此，我們可想到，基督的標準是劃時代(idiosyncratic)，與流行文化與別不同。
- 思想：今天我們信徒生活的標準，是從基督的角度出發，豈是由社會流行文化所定？我們是否成為了「屬靈植物人(即：只是呆著等候死亡的基督徒)」呢？

(3)對患難逼迫下教會的勸勉(1 : 5-12)

從這一個段落中，我們可知道帖撒羅尼迦教會已經飽受各式患難。保羅作為他們的牧者，他鼓勵教會要有前瞻，因為只有這樣才能由信靠基督的心繼續生出忍耐(1 : 4)，所以他更加勉勵帖撒羅尼迦教會行善，作榮耀主耶穌名的見證(1 : 11-12)。以下我們分別從三個證明，了解保羅是如何

¹ καυχόμαι(誇)本是保羅的專用詞，按全本新約的搜查，這動詞共用上 x37，而其中 x35 皆用於保羅的書信中。這個字包含有兩個通用的翻譯，分別是「誇張」或「炫耀」，有自我得到光榮的意思。而保羅最多使用這字的書卷，卻落在哥林多後書(x20)，尤其是在 ch.10-12 章中，就已經用上了 x17 之多，尤其在第 11 章之中對假使徒的描述，保羅刻意指出自己與假使徒的取向是南轅北轍。保羅以榮耀神而在受苦中誇口(羅 15:17-19)，而假使徒以自己得榮譽而誇自己的了不起。至於餘下的 x2 次則用於雅各書中，分別是 1:9 和 4:16。

勉勵信徒。

(a) 神對祂子民公義的明證(1: 5-7a)

- 1: 5 首先申明和介紹「甚麼是神公義的證據」。而 “This is evidence ...” 中的 “This” 一詞可指：
 - (i) 信心格外增長，愛心充足(1: 3)
 - (ii) 在逼迫患難中，仍舊存忍耐和信(1: 4)
 - 而我相信後者較為可靠，特別因為 1: 5 的最後已談到他們是「為這國受苦」，所以在苦難中仍舊「忍耐和信」，正正是神有審判的明證，也是「可算配得神的國」的證據。
 - 所以從 1: 6-7a，保羅就提及「神的義也必將患難報應與患難的人」，證明神並非已經拋棄了帖撒羅尼迦的信徒，反而祂既知道也會為他們施行公義。因為「審判權」是屬於耶和華的，縱使患難是無可避免地要來臨，信徒卻可要繼續積極忍耐。(cf. 馬可福音 13:13)
 - 留意，這段教導的中心乃說明「信徒的生命必然會與不信的人有所衝突」，而處理這個必然衝突卻並非由信徒伸手，反而是由那位公義的神出手報應的。cf. 申命記 32: 35。另一方面，這項衝突，也是信徒活出神道的明證，證明信徒生命越被煉淨。
- 思想：(1) 那麼，若果我們的生活沒有「與世界觀念發生衝突」的表現，我們是否真真正正地靠著神生活呢？
- (2) 遭遇患難逼迫時，我們應該怎樣一直忍耐下去呢？忍耐的用意何在？

(b) 神公義伸張的明證(1: 7b - 10)

- 審判對象：在 1: 7b - 8 中，我們見到有兩類人會遭受到從神而來的報應：
 - (a) 那不認識神的人(Those who do not know God, i.e. Nonbelievers)
 - (b) 那不遵從我主耶穌福音的人(Those who do not obey the gospel of our Lord Jesus)
- 審判內容 - 第 8 節中的兩類人面對的刑罰，是「永遠沉淪，離開主的面和他權能的榮光」(The punishment of eternal destruction, separated from the presence of the Lord and from the glory of His might. - NRSV)
- 審判的日子 - 是在主降臨時，要在祂聖徒的身上得榮耀，又要在那日子叫一切信的人身上顯為希奇。(When he comes to be glorified by his saints and to be marveled at on that day among all who have believed - NRSV)
 - 留意本片的經節中，對主耶穌再來時的形容，都是透過信徒本身或經驗，倒轉過來去描述。(Passive voice predicates)
 - 從這樣的描述，雖然主題是要介紹「主再來臨」，但如此看重聖徒的見證與經驗(e.g. 希奇 marveled)，這樣的鼓勵用語，使信徒領略到「現今受苦，主卻喜悅」的安慰之情。同時，也顯示出主耶穌如何看重「信徒受苦難」的生命的見證。
 - To be glorified (ἐνδοξασθῆναι) 和 to be marveled (θαυμασθῆναι) 也同時介紹到主再來臨時，信徒已經為耶穌作了榮耀和驚嘆的見證，而這些見證，是已經在眾信徒身上顯明出來。
- 在第 10 節的最後，保羅再次肯定帖撒羅尼迦信徒的過去見證，及他們至今仍存的信和盼望。這也證明帖撒羅尼迦教會的成長，如 1: 3 中的持續成長一樣，是由他們信主道之後的持續生命見證。(保羅等的生命見證生出帖撒羅尼迦教會的生命見證)

(c) 主裡禱告顯榮耀的明證(1:11 - 12)

- 這分段作為總括之前所談及生命的道與生命的見證(受苦)，兩者的關係。
- 1:11 中保羅談到不住的禱告，相信集中於信道和行道兩方面，尤其談到“與所召的(Calling)”相稱，保羅清楚指出能配稱為與所召相稱，完全在於神加於信徒身上的能力。
- 1:11 按原文的翻譯應為：

“And in this verse, we always pray for you so that our God will consider you worthy of the calling and will fulfill (by his power - NRSV/NIV) every desire of goodness and work of (an empowered) faith.”
- 關於翻譯原文中的 ἐν δυνάμει (in power)，有以下兩種可能性：
 - (i) 一方面可以作為 1:11 下半節的 indirect predicate，
 - (ii) 亦可以作為該片語前一個字的 indirect predicate。
 若果參考現代各英文譯本，都以前者的理解去翻譯；但若以後者為據，意思則為“an empowered faith”；如何取捨，則視乎 ἐν δυνάμει 的 dative(描述)功用，按 F.F. Bruce 及本人所理解，譯作“... by an empowered faith”或“... work of faith in power”會比較可能及合理。
- 1:12 中再次提到基督的名同樣會透過信徒而得榮耀，是與 1:10 中基督蒞臨時的情形等同。cf. 以賽亞書 49:3 和 23:15
- 另外，有關這個介系詞 ἐν(in)，應譯為「在你們之中」，耶穌的顯現不是 among (存於)或 by (由於)又或 through (透過)，而是「在你們之中」，含有誘發「改變 Transformation」的功效，使信徒更像主耶穌，就像似一條發熱絲線，因充滿了電，他就變化並發光發熱，並照亮周圍。相反若以其他介系詞翻譯，如「基督存於信徒中」，“即像劇院，就算有很好的劇目「存於」劇院，劇院也不會因此而改變一點；；又像因為「由於」劇院有觀眾，觀眾因此就一定有改變自己的需要；又即可鏡子「透過」倒影出照鏡者的美貌，但鏡仍然不會因照鏡者的美容影像而發生變化。”²

思想：按 1:11-12 中的介紹，我們知道基督(神)已把祂的榮耀與我們的生命掛勾。

- 從此而論，我們有否成為基督(神)屬性的表彰呢？
- 我們怎樣靠著基督給我們的能力，著實做到「羨慕良善」和「信心的工夫」呢？
- 有甚麼在我們身上很明顯的事，能見證我們是屬於神的人？

結構上的註解：

1:3-4 與 1:11-12 的結構與意思上都十分像似，都是以「πάντοτε περὶ ὑμῶν 常常為你們」向神作出感謝和禱告開始，而 v.3 的「合適」與 v.10 的「配得上」也是相近詞彙。因此以 vv.3-12 列為一個單元或分段去考查是合宜的做法。

² Stott, John, Sermon on 2 Thessalonians 1:7-12, C024-01b The judge is coming, All Souls Church, Langham.

帖撒羅尼迦後書第二章之「對末世觀的介紹與當中的勉勵」

本章的分段：

- (A) 抵擋異樣的末世觀(2：1 – 3a)
- (B) 離道反教的光境與結局(2：3b – 12)
 - (i) 沉淪之子 / 敵基督的出現(2：3b - 12)
 - (ii) 沉淪之子出現的因由(2：7)
 - (iii) 主耶穌在末時的事奉(2：8)
 - (iv) 跟從撒但的運動出現(2：9 – 10)
 - (v) 神對離道反教者的最後審判(2：11 - 12)
- (C) 救恩的確據(2：13 – 17)
 - (i) 在得救位份上的感恩(2：13 - 14)
 - (ii) 勉勵：(a) 站立得穩(2：15)
 - (b) 安慰信心(2：16 – 17)

引言

承接在第一章中的勸勉，保羅並不願意帖撒羅尼迦的信徒不知所以，於是在第二章中，保羅繼續為他們介紹明白有關在末世時代的現象、遭遇與及過程，其中特別以介紹到關於「大罪人³」或「沉淪之子⁴」的樣式，目的不單只是為帖撒羅尼迦信徒解開受苦的因由，並且揭示正確的末世觀，使他們不致於受到多方異端邪說的攪擾，也不會輕易相信其他道聽途說，更重要的事，是重申救恩的確據和見證。

(A) 抵擋異樣的末世觀(2：1 – 3a)

- 這段落給信徒重申，明白甚麼是正確「末世觀」的重要性，因為我們正是活在「末世」的時段，而末世的尾聲，就是「主的日子」來臨，其間必然有很多異樣的末世觀教訓流傳，都非從保羅而發出來的。所以在 2：1 中，保羅不獨只提出要對「主降臨」的事作進一步介紹，同時間，也要討論到信徒在主裡「被聚集 (Being gathered together - NRSV)」的詳情。
- 末世觀的主題是在「信徒的群體」中發生的，並不是個人的事。
- 在 v.2，首先，保羅再次以「勸(Ask – NET; Beg – NRSV; Ἐρωτῶμεν) (c.f. 1Thess 4:1-2, 5:12, 14) 去勉勵帖撒羅尼迦教會，並指出若有人宣告，說：「主的日子已經或就快到了(the day of the Lord is already here - NET)」，他們都不要輕易或草率(ταχέως)⁵相信是事實。
- 這裡我們仍然可以見到保羅的 Ready But Not Yet 的末世觀。尤其是有關耶穌再來的日子，保羅似乎了解到「日子還沒有滿」的意思。而對於本節，我們可以用以下兩種態度來處理：
 - (i) 不要輕易動心(Easily/Quickly/soon be shaken in mind - NRSV / composure - NET)
 - (ii) 不要輕易驚慌(Easily/Quickly/soon be excited - NRSV / disturbed - NET)

³ 按原文不同的抄本，「大罪人」一詞或譯作「無法之人 The man of lawlessness」又或「有罪之人 The man of sin」。

⁴ 原文是「毀滅之子 The son of destruction」。

⁵ ταχέως 在翻譯上，有用上 quickly、at once、hastily、easily 或 soon (參加 1:6)；有不成熟之意(相對 v.15 的“穩”形成對比)。

- 動心(σαλευθῆναι⁶) 和驚慌(θροεῖσθαι)
 - └ νοὸς - Thought └ by any kind of spirit or (例：聖靈感動我說…)
 - Reason message or (例：口傳律法)
 - Understanding letter allegedly⁷ from us
 - Discernment
- 保羅在 2：3a 總結他對末世時代中的「屬靈悟性(Spiritual Discernment)」：無論甚麼人用怎樣的手法，即使是十分近似保羅的方式，當有人傳「主的日子已來臨」，都不要輕易被誘惑。保羅在此並非要抬舉自己，視自己為真理的唯一宣告者，而著重點是在「洞悉或分辨真偽言論」。
- 要有洞悉力，信徒就必須先由認識正確的真理內容，這亦即在 v.1 中所指到的兩方面：
 1. 主耶穌基督降臨⁸的必然事實(既是審判的開始，也是信徒與主永恆相交的開始；這視乎每一個人是否已經屬於主，成為神國的子民。)
 2. 我們到祂那裡聚集⁹
- 重點：因此每一個基督徒都應該要有 Critical Mind，而並非 Critical Spirit。我們可以「論(察驗, cf. 羅 12:1-3)」但不可「斷(審判, cf. 羅 2:1-3)」。
- 思想問題：為甚麼傳「主的日子已來臨」是不洽當的呢？¹⁰
在末世這個時代，人的心為甚麼會容易被誘惑的呢？
我們在甚麼情形下，會被事物或理念而誘惑離開主道呢？

(B) 真正的末世：離道反教的光境與結局(2：3b - 12)

- 從第 2：3b 開始，保羅就是要為他在 vv.1-3a 的勸告加以申述解釋，最重要的事，是下列這些情況在當時以至今日仍未發生，所以主再來的事實或宣傳都不足為信。

(i) 沉淪之子 / 敵基督的出現(2：3b - 6)

- 此處歸納出有三項¹¹ “可見的” 末世境況出現：
 - a. 離道反教；(v.3) – 目的是分裂以真道建立的教會，按羅 13:1-7，教會應該是有系統和有規則的。離經背義的情況，可另參路 2:37；8:13；提前 2:19；希 3:12；使 5:37。
 - b. 大罪人/ 沉淪之子；(vv.4-5) – 此處是指那些裝著虔誠卻要取締神的人。
 - c. 攔阻大罪人/ 沉淪之子的力量或人物。(vv. 6-7) – 這可指由公義或邪惡而來的力量或人物，例如：聖靈、使徒、撒旦、羅馬政府。

⁶ 這分詞 infinitive 的字根有被大風暴攪動(路 6:48)或大地震震撼(使 16:26)之意。

⁷ 要辨別信件真偽，有三重方法：(1) 郵遞者的身份(例如提摩太)；(2) 寄信者的簽署(cf. 3:17)；(3) 信件內容的本身一貫性是否合乎使徒的教訓。

⁸ 參 v.8, 10b; 1:7b-10; 帖前 4:15; 5:3,9。另於可 13:27 及太 24:31，同時也提及耶穌基督再來的光景。

⁹ 聚集 ἐπισυναγωγή 一詞是罕見的，另只出現於希伯來書 10:25。按 D.E. Hiebert 所指，這名詞是用於將來在天上的敬拜(參太 23:37 及 路 13:34)。於舊約中，聚集更有「被擄及回歸」的意思(參賽 52:12)。

¹⁰ 若果帖撒羅尼迦信徒深信，主再來是緊接著那一連串越來越烈的逼害，在於他們正處於激烈逼害的情形下，「主倘若已經來臨了」的言論又是真的話，對於他們來說解脫困苦的日子亦即快到。可是，保羅等也不清楚真正主再來是在何時，因此，本段的教訓就尤其重要，特別是，若果主再來的日子是更長，這會使信徒在誤會之中，失去信心和毅力去面對逼迫。

¹¹ 於希臘文文法上來講，這三件可見的情景可同時出現，至於「第一」這種講法，只是希臘文中的表列手法而已。

- 所謂大罪人/ 沉淪之子(lawless one / the one destined for destruction)，按其他手抄本，可譯為“犯罪之子(the man of sin)” (參 Footnote #3)，以單數出現可能是總結的形容，也可能單只敵基督。
- 從經文 2：4 中，我們可見到大罪人/沉淪之子的表現：
 - (a) 抵擋主 (即指利用其他“一切的神或敬拜的對象”取代主耶穌)
 - (b) 高抬自己(超過一切的神或敬拜的對象)
 - (c) 坐在神殿中以「神」的名號自稱自己
- 從 2：5 的反問句子，我們可見保羅在帖撒羅尼迦的時候或前書之中，已經開始他對沉淪之子的教導。反問的句子只不過是勸導的其中的一種方式。而 2：6 中的介紹，我們可以明白到沉淪之子的活動，日益活躍：
 - (a) 今天：沉淪之子是被規限了 / 攔阻著的
 - (b) 明天：時候到了便會顯露出來
- 在 2：6 中的「那攔阻他的」，在原文中是 **Present Active Participle**(現在主動冠詞)，而在此運用 **neuter article**，目的是與 2：7 中的 **neuter “one”** 含接，所以，從上下文的發展，「那攔阻他{沉淪之子}的」應該比較可能是指聖靈。
- 保羅在 2：4 – 6 中的描述，實際上就是指 2：9 中的「撒但」，它是抵擋基督的代表。而它的工作及其影響，正是慢慢地伸延著；但留意，它卻在神的掌管之中。而「撒但」現在的影響力，並不是直接由它施行，卻正由那些跟隨它的人而發生。

思想：弟兄姊妹，我們怎麼可以確定一個人，甚或是自己的生命是屬乎基督呢？抑或自己是屬乎撒但的呢？2：4 中沉淪之子的描述，有否給我們一些指標和啓示呢？

(ii) 沉淪之子出現的因由(2：7)

- 承接 2：4b-6 中，對沉淪之子的介紹，2：7 提出我們要有面對沉淪之子的「逼切性」。
- (a) 沉淪的隱秘事¹² / 影響力已經發動(Already at work)
- (b) 「那攔阻的」將會被除去 – 換句話說，傳道的事在末世時正漸漸減退或失色。

思想：為甚麼傳道的事會漸漸減退 / 失色呢？(參約 3:30：他(主)必興旺、我必衰微。)

(iii) 主耶穌在末世時的事奉(2：8)

情況：沉淪之子顯現

主耶穌的事奉：用主的「口氣」(cf. 2:7)和「彰顯」(cf. 帖前 2:19)，把沉淪之子毀滅和清剿其勢力。

留意：「口中的氣 / 口氣」，原文是 **πνεῦμα**，亦可解作風、生命、聖靈¹³。

(iv) 跟從撒但的運動 (Movement) 出現(2：9 – 10)

情況：1. 各樣的異能、暗號 / 神蹟、虛假的奇事出現(有嘢睇！)

2. 在沉淪的人身上行各樣出於不義的詭詐。

¹² 參考羅馬書 16:25; 林前 2:1&7；這處有可能指耶穌的出現，把已往的隱秘之事揭示。

¹³ 如此看來，極可能是耶穌差保惠師的工作(約 15:26; 另參 14:15, 25-26)

原因 / 源頭：1. 沉淪之子心中不能盛載真理(2：10)
2. 一切惡事也由撒但的惡行而衍生出來(2：9)

結果：虛假最終帶來的結果，就是破壞甚至是毀滅¹⁴。

- 保羅提醒的核心是留意和查究各樣異能、暗號 / 神蹟、虛假奇事的源頭，因為，即使一切異能、暗號或神蹟皆是真實，但只要源頭是源於罪惡，這都是不足可取的。(例子：Prosperity Handkerchief)

(v) 神對反叛離道者的最後審判(2：11 – 12)

- 從聖經中指出，神給¹⁵沉淪之子等類「一個生發錯誤的心」，而這也是這類人的個人選擇和取向。由此，我們更可推論到神對他們的審判，也是叫他們以「自食其果」為終局。
- 留心，當這類人得著「一個生發錯誤的心」之後，他們就會更加甘心甚至樂於存在於敗壞之中(εὐδοκήσαντες τῇ ἀδικίᾳ)¹⁶。
- 終局：
 - (1) 就是「全體被審判」κριθῶσιν πάντες，亦即無一倖免！
 - (2) 他們只接受謊言(τῷ ψεύδει, v.11)，再不會接受真理(πιστεύσαντες τῇ ἀληθείᾳ, v.12)。

思想：1. 我們有沒有曾經在信徒的生活路程上、做過一些不合神心意的事呢？
2. 若果曾有發生，有沒有因此而「自食其苦果」呢？後來，又怎樣回轉呢？
3. 在經文中描述的情況，似乎不是指那些偶有錯誤的情況，而是視犯罪為習以為常。我們怎樣可以防止弟兄姊妹甚至自己墮落其中呢？有沒有甚麼忠告呢？

(C) 救恩的確據(2：13 - 17)

本分段承接前文有關一連串沉淪之子的形容和挑戰，並且，保羅著意要再次確立帖撒羅尼迦信徒，使他們明白能夠站在真道中的重要性。最重要的，原來救恩是能夠成為勝過撒但勢力的基礎，也是開啓第三章信徒生活中彰顯基督的討論。

(i) 在得救位份上的感恩與確立(2：13¹⁷ – 14)

- 保羅再次以「向神感謝¹⁸」為本段的開始，而最直接要作出感謝的原因是蒙了神揀選。
- 中文的翻譯“從起初”一詞不太合乎原文，比較合乎的翻譯可於其他英文譯本中，譯作“the first fruits”找到，但這翻譯卻有可能是受到較後期，在文士抄錄時作出了的修改或註解影響；但由於後者為較難的版本，確信性比較高，尤其強調初熟果子的珍貴品質更合文情。
- 經文中的「揀選 εἴλατο¹⁹」一詞，我們不需要太過「神學化 Theologize」去尋求解釋，因為原文(字根：αἰρέω；orig: αἰρέομαι)是指 take / choose。需要留意的地方是「主名詞

¹⁴ 太 13:22; 弗 4:22; 西 2:8; 彼後 2:13.

¹⁵ 出 9:34-35; 10:20; 撒下 24:1-25; 王上 22:19-23; 羅 11:7-12

¹⁶ 於羅馬書 1:25，保羅指出，當人厭棄真道的同時，甚至會以真理去交換虛謊。

¹⁷ 有關 v.13 的開始，按不同抄本，共有兩個可信性高的版本：ἀπαρχῆν (firstfruits, NAB, GNB) 和 ἀπ ἀρχῆς (from the beginning, NIV, RSV)，其中以前者較合乎文情(出 23:19; 34:26)。

¹⁸ 帖前 1:2; 2:13; 5:18; 帖後 1:3.

¹⁹ 這乎動詞並不常見，曾於腓立比書 1:22 及希伯來書 11:25，而保羅也同時於帖撒羅尼迦前書 1:4 及以弗所書 1:4 中，用同意詞 ἐκλέγομαι。

Subject」，本節的主名詞乃指「神」，而透過神自決的「揀選」(Middle voice 的希臘文語法)，使人得著「拯救」(Salvation)。

- 而「拯救」(Salvation)是直接與「成爲聖潔」(Sanctification by the Holy Spirit)和「真理中的相信(和合本爲：因信真道)」(Belief in the truth)互相掛鉤，不能分割。

按原文譯：得救 / 拯救 (Salvation/ σωτηρία) ie. *deliverance, preservation, release*

└ Through sanctification by the Holy Spirit 因聖靈成爲聖潔

└ Through belief in the truth 因真理中的相信

- 2 : 14 更介紹到得救後的自然結果，是保羅與帖撒羅尼迦信徒「同得基督的榮耀」。

- 思想：1. 得著拯救，在神的角度是甚麼動機？在我們自己，又是憑甚麼動機去接受？
2. 拯救既然與成聖及真理有直接的關連，那麼有沒有可能會有一個人聲稱接受了主的拯救卻不願意成長，並且不去學習聖經整全的真理呢？
3. 「傳神的福音」能達到「傳我們所信的福音」的地步，究竟這是怎樣一回事？
4. 我們有沒有願與人同享福音的心志呢？

(ii) 勉勵 (2 : 15 - 17)

- 這樣的勉勵包括：
 - a. 對真理要站立得穩(2 : 15)
 - b. 安慰在受苦的帖撒羅尼迦信徒的信心(2 : 16-17)，盼望他們能繼續秉承行善的見證。
- 其中 v.15 重題「經由我們口中的話 διὰ λόγου」和「經由我們信 ἐπιστολῆς ἡμῶν」，顯然是回應 2:2 的說話，並且把信徒與沉淪之子的區別，總括起來 (inclusio)。
- 至於 vv.16-17，是一篇“Wish Prayer”，其中首先有關父神，則用上兩個分詞去形容：
 - (1) 愛 ἀγαπήσας * 仁慈的父神
 - (2) 開恩(或譯“送給) δοῦς * 有權柄的父神。
- 另 v.17 再次用上：
 - (1) 安慰你們的心
 - (2) 堅固你們(在一切善行善言上)

縱然這裡的字序相反了，但很明顯是採用帖撒羅尼迦前書 3:2-3 的用詞，勸他們堅守主道。

- 思想：1. 我們經常說要行主道，但首要條件是甚麼呢？
2. 若果一個信徒沒有在真理中站立得穩，卻要硬著去行主道，行出來的又將會是怎樣的道呢？
3. 若果一個在教會中信徒，沒有遵行主道，那麼我們應如何是好呢？

有關人生取向的選擇後果：

若是出於人 → 變成壞事(參以賽亞書 65:12)

若是出於神 → 隨神旨意(參傳道書 2:26)

另外，爲何「呼召的人是多，但真正得救的人是少(馬太福音 22:14)」：

由以下的描述，即傳道時可能出現的三個後果，可叫我們略知一二：

- i. 未相信主，又不能有機會聽聞福音的人(現在已不多這樣情況了。)
- ii. 又能聽到福音又能相信耶穌的人。(這是真正的基督徒。)
- iii. 能聽到福音卻拒絕相信耶穌的人。(這是最叫人心服口服的失喪的一群。)

帖撒羅尼迦後書 第三章「彰顯主道」

第三章大綱

(I) 彰顯主道

- (1) 3 : 1 - 5 禱告、信與行道的關係
- (2) 3 : 6 - 12 行善不住、循規蹈矩
 - (a) 已往的教導 (3 : 6 - 10)
 - (b) 更新的教導 (3 : 11 - 12)
 - (c) 在軟弱中作守望挽回 (3 : 13 - 15)

(II) 3 : 16 - 18 : 在祝福問安中得確據

引言

從第三章的開首，我們可以見到保羅邀請帖撒羅尼迦教會，為他與及當時的同工禱告，並且在之後加上對教會治理的教誨，務求使帖撒羅尼迦教會成為有信心又有見證的教會。

可是，我們同時間也見到，保羅就著帖撒羅尼迦教會在相信主歷程上的所見所聞，加以提點，要知道信徒的路是在神護佑之下；也有不少人在信主的路程上是假冒為善的種類，看似有信，但實質上是沒有信。故此，保羅才在 3 : 6 - 15 中，大力申述對教會治理的原則和態度 -- 按規矩，也不喪志。

(I) 彰顯主道(3 : 1 - 15)

(1) 禱告、信與行道的關係(3 : 1 - 5)

- 從經文之中，我們可以見到保羅所指的榮耀，仍然是一種「集體性(Collective)」的得勝，尤其全段之中的記述，所指到的都是教會這個整體，如 3 : 1 中的弟兄們(brothers and sister)，我們(us)及你們(you)。
- 3 : 1 中，保羅邀請弟兄姊妹們為他們禱告，但禱告的內容並非為了自己的利益或愛惡，而是為「主的道理」快快行開("spread quickly" - NET, "spread rapidly" - NIV & NRSV)。
 - a. 保羅祈禱：
 - 1. 內容：主的道理快快行開
 - 2. 態度：主的道理被受尊重/尊崇
 - 3. 影響範圍：
 - i. 在我們 / 你們中間
 - ii. 在我們 / 你們以外

從內文中，保羅似乎邀請帖撒羅尼迦的代求，是希望神也叫保羅等人在事奉上，迎頭趕上帖撒羅尼迦教會的事奉。這是一項良性和健康的競爭，而並非出於私心的事奉。²⁰

- b. 所謂「快快行開」，原文 **τρέχει** 是一種富動態的圖像描繪動詞，按 *A Greek-English Lexicon of the New Testament and Other Early Christian Literature, Third Edition* 的定義，是指到“有進展”的意思，其中更包括沒有阻礙之含意。
- 3 : 2 的介紹，恰好成為一對對比，一方面我們可能(卻不一定 may be)被拯救離開那些無理惡人 (Perverse and evil people)，但另一方面，保羅也解釋到當中亦有部份人是「沒有信²¹的無理惡人」。

保羅沒有保留地向教會申述，原因：

²⁰ 參腓立比書 1:15-18 中的反面討論。

²¹ “信 **πίστις/πίστεύω**” 一詞，最簡單的解釋是“毫無保留的委託自己給神。”

- a. 我們有需要清楚辨識我們現今正處身的實況。
- b. 提醒我們不要害怕面對誘騙，因為有拯救的果效。

- 3 : 3 成爲了強化 3 : 2 中的論據 / 確據，尤其在該節中的結構，都註明認識基督耶穌的重要：

主題：主是信實的(3 : 3a)

↳ 祂要堅固(στηρίξει)我們脫離惡者(3 : 3b) cf. 路 9:51 的“定意”

↳ 祂亦保護(φυλάξει)我們脫離惡者(3 : 3c) cf. 太 10:20 的“虔守”

- 3 : 4 就成爲鼓勵帖撒羅尼迦信徒，要在禱告和相信上面用功夫。雖然信徒皆有信主的心，特別當保羅看見帖撒羅尼迦信徒時，就稱讚他們有信，但他們仍需在現今及未來所做的一切事上，加上小心，按主給保羅授與信徒的吩咐去遵行。

- 3 : 5 是在以上一切操練過後，得來成果的總結語。這裡共有兩方面成果，但都是發生在信徒心(生命)中。這一節也是保羅爲帖撒羅尼迦教會獻上的另一個祝願。

信徒的心思 / 生命：

- a. 盼求在「神的愛」中
- b. 盼得著「基督的忍耐 ὑπομονή²²」

思想：

- 1. 我們平日的禱告內容，爲的是自身的事，還是爲了神的事呢？
- 2. 今時今日，不論一個人信了主多久，我們在生命上和心思上，有沒有如 3 : 5 中所指出應有的追求心志和屬靈品格呢？

(2) 行善不住、循規蹈矩(3 : 6 - 15)

i. 已往的教導 (3 : 6 - 10)

ii. 更新的教導 (3 : 11 - 12)

iii. 在軟弱中作守望挽回 (3 : 13 - 15)

- 在本段中，我們可以見到保羅圍繞著一群「沒有規紀的信徒」。

對於本章的註釋，有兩個可能的入手方法：

1. 第一方法，保羅是針對教會中存有懶惰信徒的問題，他們存活在帖撒羅尼迦教會之中，保羅希望在此提供一些牧養的原則，承先前已有的教導，加以引申詳解，從而使信徒由「沒規矩」改善爲「一群像保羅般爲主耶穌努力」的信徒。以經文中多次提及“Brothers (3 : 6a)”或單數的“弟兄(3 : 6b)”，都是以“主內弟兄”的討論，是針對神家之內紀律問題的討論，而且是屬於少數人的問題。
2. 第二方法，是假設本段經文指到教會內，存有一些由別處地方引入的「傳統」，可能是源自於一些「外邦信徒」，有聖經學者更指出可能是由一群(Cynic foreigner - 憤世嫉俗的外邦人)，因此外地文化諸如希臘的文化風俗等，被引進到教會之中，結果持著這些信仰思維的人，在教會中濫用了主內「彼此關顧」的屬靈美德，一方面他們不參與，另一方面卻又要求得著「好處 ~ 維生」，要求其他人爲自己提供養

²² 此名詞多爲保羅使用(x16/x32)，其中尤以羅馬書，共用上 x6，另外以啓示錄中較爲常用。在本書中，曾於 1:4 中使用。若按 1:3 中所言教會的愛心日漸增長，基督的忍耐便更加在他們心中得到確認。

生，而且其中為數不少，參 3：11 中的「有人」，(some - NET, NRSV)一詞皆為眾數，因此，保羅把他們形容為教會中的倒亂份子(busy bodies - NRSV)。

- 概觀：討論那些沒有規矩生活的教會份子，他們處身教會中濫用「信徒的愛心接濟」²³

* 有關聖經中教導要彼此接濟的教訓，請參考利未記 25：25ff

- 3：6 保羅對帖撒羅尼迦的信徒作出吩咐(Command)：遠離這一類所謂的“弟兄(姊妹)”這類“弟兄姊妹”的表現：(1) 生活不按規矩而行(故意?!) 毫不節制、放蕩

(2) 不遵從保羅等同工先前對帖撒羅尼迦信徒的教訓

留意本節中“遠離 keep away”一詞，原文是 *στέλλεσθαι*，有減少接觸，甚至主動分開不再聯絡的意思，原文更包含“不匹配”的涵意，按哥林多後書 6:14，信和信的原不相配，不能同負一轡，因此，遠離這得假冒偽善的信徒，是智慧的決定。²⁴

- 3：7 - 8節，保羅提及“效法 (Imitate, *μιμῆομαι*²⁵ - NET, NRSV)”的事情，用意要給帖撒羅尼迦的信徒顯明，保羅與一班有信(faith)的信徒，與那些濫用別人接濟的，從行為、表現、心態和屬靈本質上，都是迥然不同。

保羅更加回顧在昔日，當他與同工蒞臨帖撒羅尼迦傳道的時候，縱使他們的經驗又辛苦又繁重，但仍然日夜克苦工作養生，不曾增添當時教會中任何人的負擔。

中文翻譯“免得叫你們一人受累”實非只一個人，而是“任何一個人”

- 3：9 乃說明傳道人有權要求教會在他的事奉期間，供養他們一切的養生(故此若不事奉，傳道人也無權作出要求)，但保羅也收起他的應有權柄，目的是成就一個效法的「榜樣」。

可能當時保羅一方面體諒帖撒羅尼迦教會所受的逼迫、遭遇，但同時間，也覺察到教會中有如此的「陋習」在其中，所以故意塑造一個所有信徒應有的生活態度榜樣。

- 3：10 乃回應 3：6 節的“吩咐 / 命令”，也總結已往在帖撒羅尼迦時候，他們所作的教訓，把“願意工作”與“當得工價”相提並論。

- 3：11 轉到如何根本地去處理那些「濫用接濟的信徒」問題，其中保羅開章明議這類信徒的禍害性 – 他們只會到處攪擾其他信徒，並且開始漫延到其他願意專心作工的信徒身上。中文翻譯中的「反倒專管閒事, *περιεργαζομένους*」，英文翻譯有 *meddling*- NET、*Busybodies*- NRSV。若以保羅書信為例，可參使徒行傳 19：19 和提摩太前書 5：13，同樣談到有好管閒事搬弄是非之類的人在教會中。

²³ 參考哥林多後書 6:1 中，保羅向教會聲明，我們不應“徒受恩典”。

²⁴ 箴言 18:9

²⁵ 動詞 *μιμῆομαι* 可參考 3:7, 3:9，至於名詞 *μιμητής*，請參帖前 1:6 及 2:14，另林前 4:16; 11:1; 弗 5:1; 希 6:12。

- 3：12 - 14 形成了一個 Palistrophicⁱⁱ排對式的結構：

3：12 - 願意專心事奉者，有由他們工價而得的糧食養生

3：13 - 願意行善(造就人的工作)時，可能得到不一定好過的感受，但要持守，不可喪志。

3：14 - 不願意按教訓事奉者，要“摘名遠離”，使他們自慚形穢，好讓有一天回轉。

- 3：15 對這類「好食懶做」信徒，教會在人事上有兩種處理方法：

(1) 不和他交往(劃清罪界線、毫無瓜葛) - 3：14b

(2) 不要以他為仇人，並且要勸他們如弟兄 - 3：15

留意：保羅的主旨絕對並非要「排除異己」，他只是希望在規勸的同時，也要信徒不至跌倒。這方面的教導，可參考加拉太書 6:1-2。此外，也要信徒明白當遇到多次勸告仍沒收效時，信心不致灰心，這同樣與加拉太書 6:8-9 的教導，不謀而合。

思想：

- (1) 若我們的同工總只是講而不參或實行，我們如何在這段經文中找到解決方案？
- (2) 我們如何實踐彼此接濟的經訓？
- (3) 有否為了主的事 / 緣故，曾經願意克己(約束自己)，去成就更美好的事奉呢？

(II) 3：16 - 18：在祝福問安中得確據

- 在本卷的結尾祝福問安中，有一個主要字眼經常出現，就是「眾。」。在中文聖經中，我們並不容易發現，但在原文希臘文中，由這個字根而生的字，出現了五次。
- 中文釋為「眾」，原文為 πᾶς。其解釋如下：

πᾶς, πᾶσα, πᾶν gen. παντός, πάσης, παντός·

(1) without the article *each, every* (pl. *all*); *every kind of; all, full, absolute, greatest*;

(2) with the article *entire, whole; all* (πᾶς ὁ with ptc. *everyone who*);

(3) *everyone, everything* (διὰ παντός *always, continually, forever; κατὰ πάντα in everything, in every respect*)

- 此字所出現的五次，分別應用如下：
 - o 3:16a – 形容主賜下平安時的方式是全面的。²⁶
 - o 3:16b – 形容主賜下平安時的態度是完備的。
 - o 3:16c – 形容帖撒羅尼迦所有的信徒。
 - o 3:17 – 形容保羅書信中所提及的所有詳情。
 - o 3:18 – 形容主賜給帖撒羅尼迦教會的恩賜是全備的。

2Thess 3:16-18 (GNT)

16 Αὐτὸς δὲ ὁ κύριος τῆς εἰρήνης δώη ὑμῖν τὴν εἰρήνην διὰ **παντός** ἐν **παντί** τρόπῳ. ὁ κύριος μετὰ **πάντων** ὑμῶν.

²⁶ 在英語譯本中，多以為是“隨時 all time”，但這介詞，卻往往作為“途徑”又或“媒介”，因此指“全面性”更恰當。

17 Ὁ ἀσπασμὸς τῆ ἐμῆ χειρὶ Παύλου, ὃ ἐστὶν σημεῖον ἐν πάσῃ ἐπιστολῇ· οὕτως γράφω.

18 Ἡ χάρις τοῦ κυρίου ἡμῶν Ἰησοῦ Χριστοῦ μετὰ πάντων ὑμῶν.

- 為何保羅需要如此強調「眾/全」的觀念呢？可能有以下解釋：
 1. 保羅雖然在全卷書信中多次對教會中的情形作出指責，但重點是出於愛，更加著重教會內的合一性(unity²⁷)，所以多次重申，盼望帖撒羅尼迦的兄姊不要只著重互相指責，而是出於基督身體建造的合一觀念。
 2. 保羅希望在帖撒羅尼迦教會所遇到的逼迫困厄時期中，他們仍然能夠清楚明白神的全備救恩和看顧。
 3. 在保羅所寫的書信中，自白他所言非虛，而是字字由愛心而發，是牧者心情的表白。

註：- 本信未加上有關保羅筆跡的申述，這是比較少見的記錄，但我個人相信，這記載可能更充分表現出保羅與帖撒羅尼迦教會之間的親密屬靈關係。

- 此外，也可以為這書信的真偽提供證據，與本書中曾提及過別的書信，可作更明確的區別。

思想：

1. 我們盼望所得的祝福，是我們所想的那一類祝福？還是神原想賜給我們的祝福？
2. 兩者祝福有何不同？
3. 人人都盼望得祝福，但祝福是單指個人的好處？豈不還有集體的意義層面嗎？

²⁷ 合一必須在基督耶穌裡，之外的合一，最多只可以形容為“結黨/糾黨”。

後註：對於保羅正典書信的討論和分類

新約聖經其中，保羅有七封書信是學者公認的正典：

- 羅馬書
- 腓立比書
- 加拉太書
- 腓利門書
- 哥林多前書
- 哥林多後書
- 帖撒羅尼迦前書

另外按學者公認及現代聖經文學校對學(Literary Criticism)的分析，保羅有三封書信被稱為“保羅偽書”：

- 提摩太前書
- 提摩太後書
- 提多書

有關以下書信的保羅作者身份，學者的意見十分分歧和不一致：

- 以弗所書
- 歌羅西書
- 帖撒羅尼迦後書

有關以下書信的作者身份，學者的意見一致認為非保羅，而作者不明：

- 希伯來書

ⁱ The seven-headed beast from the sea which derives its power from the dragon is an apparent allusion to the imagery of Lotan or Leviathan, the seven-headed sea-serpent in myth and the Old Testament.

The seven heads of the beast are said to represent seven Roman emperors. Five of them are said to be fallen. They are Augustus, Tiberius, Caligula, Claudius, and Nero. The year of Nero's death is 68. The text goes on to say "One is", namely, Vespasian (70–79). He is the sixth emperor. The seventh "is not yet come. But when he comes his reign will be short." Titus is meant, who reigned but two years (79–81). The eighth emperor is Domitian (81–96); he is identified with the beast. He is described as the one that "was and is not and shall come up out of the bottomless pit" (xvii, 8). In verse 11 it is added: "And the beast which was and is not: the same also is the eighth, and is of the seven, and goeth into destruction."

All this sounds like oracular language. But the clue to its solution is furnished by a popular belief largely spread at the time. The death of Nero had been witnessed by few. Chiefly in the East, a notion had taken hold of the mind of the people that Nero was still alive. Gentiles, Jews, and Christians were under the illusion that he was hiding himself, and as was commonly thought, he had gone over to the Parthians, the most troublesome foes of the empire. From there they expected him to return at

the head of a mighty army to avenge himself on his enemies. The existence of a belief in a Nero redivivus is attested by Tacitus and Dio Chrysostom.

Many contemporaries of the author of this book believed Nero to be alive and expected his return. The author either shared their belief or utilized it for his own purpose. Nero had made a name for himself by his cruelty and licentiousness. The Christians in particular had reason to dread him. Under him the first persecution took place. The second occurred under Domitian. But unlike the previous one, it was not confined to Italy, but spread throughout the provinces. Many Christians were put to death, many were banished (Eusebius, Hist. Eccl., III, 17–19). In this way the book of Revelation seems to regard Domitian as a second Nero, "Nero redivivus". Hence it describes him as "the one that was, that is not, and that is to return". Hence also he counts him as the eighth and at the same time makes him one of the preceding seven, the fifth, Nero.

Note that pagan authors called Domitian a second Nero (calvus Nero, Juvenal. IV, 38). The popular belief concerning Nero's death and return seems to be referred to also in the passage (xiii, 3): "And I saw one of its heads as it were slain to death: and its death's wound was healed."

The seven heads might also refer to the Seven Hills of Rome.

Source: http://en.wikipedia.org/wiki/Chronology_of_Revelation

ii 例子：Palistrophic Structure of the Flood Narrative

Wenham (1978) discerns a palistrophic, or recursive, structure within the flood narrative. He argues that the narrative gives evidence for an overall design.

- A Noah (vi 10a)
- B Shem, Ham and Japheth (10b)
- C Ark to be built (14-16)
- D Flood announced (17)
- E Covenant with Noah (18-20)
- F Food in the ark (21)
- G Command to enter ark (vii 1-3)
- H 7 days waiting for flood (4-5)
- I 7 days waiting for flood (7-10)
- J Entry to ark (11-15)
- K Yahweh shuts Noah in (16)
- L 40 days flood (17a)
- M Waters increase (17b-18)
- N Mountains covered (19-20)
- O 150 days waters prevail ((21)-24)
- P GOD REMEMBERS NOAH (viii 1)
- O' 150 days waters abate (3)
- N' Mountain tops visible (4-5)
- M' Waters abate (5)
- L' 40 days (end of) (6a)
- K' Noah opens window of ark (6b)
- J' Raven and dove leave ark (7-9)
- I' 7 days waiting for waters to subside (10-11)
- H' 7 days waiting for waters to subside (12-13)
- G' Command to leave ark (15-17(22))
- F' Food outside ark (ix 1-4)
- E' Covenant with all flesh (8-10)
- D' No flood in future (11-17)
- C' Ark (18a)
- B' Shem, Ham and Japheth (18b)
- A' Noah (19)